

靈恩運動史(三)孟他努派與偏差的靈恩

主後 29 年，五旬節聖靈降臨，使徒便得著能力，福音開始廣傳，到了第一世紀結束時，福音便傳遍了整個羅馬帝國，並繼續向地極擴張。當教會日漸增長時，教會也慢慢失去起初的熱心和屬靈的活力，到第二世紀中葉，教會興起孟他努派 Montanism，他們主張基督徒必須從神得著能力，並強調屬靈恩賜，要求信徒在生活上追求聖潔，並完全為主擺上。他們為當時沉寂的教會注入了新鮮的活力，激勵基督徒在面對逼迫時能夠坦然面對，他們有許多特殊的屬靈經歷、啟示，和恩賜的彰顯，可說是現今「靈恩運動」的前身。但他們有些的做法極具爭議性，在屬靈恩賜的運作產生偏差。加上他們脫離以大公教會為主體形式的組織，因此不被其它教會所接納，後來甚至被定為異端。現今流傳有關孟他努派的歷史文獻多半是不完全，或經過大公教會的篩選，多半是負面的評論。若以冷靜、客觀的態度來看「孟他努派」的歷史，就能以正確的態度來看「靈恩運動」的歷史。

一. 孟他努派的興衰

當聖靈的工作不再明顯的彰顯，教會就會漸漸走向人為組織和儀文，造成靈性的枯乾。教會歷史中經歷反覆出現的屬靈復興運動，正是反映基督徒對屬靈生命的渴慕。一旦這個復興運動失去了屬靈的實質，這運動也就會消失無形。

1. **背景**：當時教會出現了追求形式主義、世俗主義和教階體制的傾向。孟他努主義興起之前，「大公教會」漸漸成形，在道德與崇拜上，更加與世俗妥協；在真理福音的追求上，更與屬世哲理掛鉤。當時的教會普遍呈現下列狀況：
 - a. 使徒們相繼去世，教會失去可見又具吸引力的領袖。使徒時代對主耶穌再臨的盼望已漸暗淡，早期教會所擁有的那種末世氣氛已消失。
 - b. 教會急遽世俗化，聖職人員圖利享受、貪名僭位，信眾道德敗壞，堅守真道的殉道者雖然時有所聞，但離道背教的會眾，更是不計其數。
 - c. 教會不追求聖靈的浸和聖靈感動，而以客觀形式和體制取代主觀的信仰體驗。宗教領袖以學問替代了屬靈的能力。許多信徒因深受聖靈內住與運行大能所吸引，渴望得著靈性的復興，回復使徒時代的教導和實踐。
 - d. 羅馬皇帝奧利流在 177 年大規模逼迫信徒，引起信徒迫切等候主再來。
2. **孟他努**：根據教父耶柔米〔342-420〕記載，孟他努 Montanus 原籍小亞細亞弗呂家 Phrygia〔現今土耳其〕，原是外邦異教徒，極具宗教熱誠，曾任著名女神廟的祭司。悔改信主後，不斷地探研聖經，追求光照。156 年，孟他努宣佈，他受聖靈大大的感動，完完全全成為聖靈的器皿，並要把上帝奧秘的事啟示出來；開始斥責當地的基督徒，指責他們接受世俗的哲理思想，教會內的組織腐化，順從人的計謀，違背聖靈帶領，不守聖訓，放蕩胡為。
3. **先知預言**：史家優西比烏指出：「當孟他努派的先知們說預言時，類似異教祭司起神時的狂熱，並發出怪音。」但孟他努聲稱當他進入魂遊象外境時，他的知覺停止了，意志完全被動，神完全占有他，利用他這器皿說出預言。

- a. 孟他努得到兩位離夫棄子之女信徒為助手，普莉絲加 **Prisca** 和麥西米拉 **Maxmilla**。她們被孟他努封為女先知，普莉絲加預言：「基督以女人外形穿著光明的袍子走向我，將智慧種植在我裡面，對我啟示培浦查這地方是神聖的，耶路撒冷要從天降臨於此地，建立千禧年國度。」
 - b. 他又指責小亞細亞地區的主教不屬靈，力斥他們位居高位，缺欠聖靈的恩賜，不夠資格承受聖職。後來孟他努竟宣稱耶穌所應許的「保惠師」已經來到(約 14:16)，他就是那「保惠師」的化身，基督的應許得著應驗，開始聖靈的統治時期。他說：「在我以後，不再有啟示；所以末期將至。」
 - c. 預言新耶路撒冷將從天而降，降在他的根據地呂弗家的培浦查 **Pepuza**。他鼓動信徒事先移居該地，等候末日來到，可以直接迎接主耶穌的再臨。
4. **孟他努派的發展**：這運動發展迅速，獲得四方信徒回應，唯獨掌權的主教們，感到自身威信受到威脅，小亞細亞的主教們於 160 年召開會議譴責孟他努，把他判為異端。但這運動仍傳播到歐洲及北非，170 年，傳到羅馬。207 年，特土良也為這運動所宣導的禁欲克己精神所感動而加入，成為中堅領導人物。
 5. **孟他努派的衰微**：當孟他努及第一代先知離世後，他們所預言的新耶路撒冷遲遲不降在培浦查，末世的急迫感隨之漸漸消逝，本是屬靈預言帶領的教會，亦轉型成組織制度化的教會，後來竟與他們所批評的「大公教會」一樣保守。因此信眾漸漸減少，後來遭到殘酷的迫害，在第六世紀中，這曾一度自命為唯一屬靈的教會，竟完全銷聲匿跡，教會史上的第一次靈恩運動就此落幕。

二. 孟他努派的教導

從某個角來看，孟他努主義是因應「大公教會」的漸趨世俗化而興起的宗教改革運動，綜合其教導的特徵，可簡列如下。有些是有偏差，基本上仍在正統的道上。

1. **重視聖經**：當時新約聖經雖未經教會公認〔397 年才被接納為正典〕，但他們承認新約各卷的權威，堅守信仰的標準，並身體力行。
2. **追求靈恩**：他們竭力追求聖靈的各項恩賜，如：行神蹟、說預言、說方言、看異象、跳靈舞等，他們並以這些恩賜作為試驗基督教會的標準。
3. **盼望末世**：預言主耶穌即將來臨，隨著新耶路撒冷降於培浦查而展開基督徒夢寐以求的千禧年王國，各地真信徒應當聚集於此，以迎接基督的建國。
4. **強調苦修**：孟他努提出嚴格的苦修戒律和執行教會懲戒。除了實行一般苦修如：守獨身、禁食、禁慾、吃素、遠離世務等，他們也列了罪的清單，分開致死的罪與不致死的罪，對教士們的要求標準較一般信徒更嚴格。婦女不可裝飾，處女要戴面紗。世上的藝術、科學，和哲學被視為魔鬼所設的陷阱，禁止再嫁或再娶。世俗的學問和娛樂都視為魔鬼作為，鼓勵信徒禁食，順從聖靈，過聖潔生活。勉勵信徒為主殉道，逼迫時躲藏或逃亡就是背道。
5. **聖品人資格**：聖職人員必須具有聖靈恩賜，才有資格擔任教會的教牧工作，他們高舉聖靈恩賜的賦予，擁有靈恩權柄者，超乎主教統緒及建制的授職禮。認為「大公教會」的教牧人員是屬肉體的，他們自己是超越的、屬靈的。

6. **屬靈的教會**：他們將基督徒分為屬肉體的和屬靈的，領受屬靈教訓的人才是真正的屬靈教會，比使徒教會更進步，更屬靈，其他基督徒則為屬肉體的人。
7. **啟示不間斷**：他們相信預言是神繼續對教會說話的形式，他們相信神的啟示不斷進步，在基督和使徒身上尚未達到極點，屬靈的啟示要在孟他努興起的聖靈時代中，達到高峰，趨於完美，他們甚至看重預言啟示過於聖經教導。

三. 孟他努派的歷史地位

孟他努派可說是使徒時代之後的第一個靈恩運動，當時的教會仍處於逼迫時代，正統教義尚未確立，他們影響了當時代的教會，其歷史地位自有其是非功過。

1. **正統眼中的異端**：正統教會努力落實使徒的傳統，孟他努宣傳一種新的預言；正統教會努力建立內部機制和組織，孟他努強調聖靈即興的引導；正統教會嘗試建立聖經的權威，作為教導與生活的依歸，孟他努卻說啟示以新預言的形式不斷繼續。至今正統教會仍把孟他努視為異端，排斥於主流教會之外。
 - a. 強調屬靈的恩賜：如方言和預言，他們認為聖靈若在人身上做工，聖靈一定要給人講方言和預言的恩賜作為證明。以屬靈恩賜來定階級。
 - b. 越過聖經的教訓：孟他努以聖靈代言人身份發預言、說方言、和行神蹟，宣稱他所得的啟示已超過基督和聖經的啟示；自稱有預言的靈，並相信預言的靈仍在教會裡工作。他熱切盼望末世，相信在有生之年主必再來。
 - c. 與大公教會決裂：雖然正統教會反對孟他努派，但他們的生命是帶著神大能的見證。所以大公教會中也有人主張不可以對孟他努派太過嚴厲，以免削減了聖靈的感動，希望維持教會合一，但最終分裂還是不可避免。
2. **聖靈論教義的確立**：孟他努派對正統教會最大的影響，是對聖靈位格的問題作出反思。那時三位一體的教義尚未建立，初代教父對聖靈在神格中的角色瞭解不多。特土良加入了孟他努派後，他的思想從早期只關注聖父和聖子，轉向重視聖靈；他用拉丁文 *trinitas* 來解釋聖父、聖子、聖靈同有相同的本質，只是互相的關係不同。後來經過亞他那修的宣揚，將這概念寫在尼西亞信經，381 年君士坦丁堡大公會議中，「三位一體」的教義被確立。再經過奧古斯丁與宗教改革的神學家進一步的說明與闡釋，直到現代，傳統基督教派均恪守「三位一體」為正統教義，並確定聖靈在神格中的角色。
3. **聖經的啟示已寫成**：教會確立了聖靈藉先知說的預言，到使徒約翰的啟示錄便終止，就啟示的範圍，確立了大公教會的標準。對末世論，教會則採用了希坡律陀的觀點，確信主再來的日子雖然「延遲」，但將來必要成就。
4. **孟他努思想的再現**：孟他努派是後世不間斷地教會改革或復原運動的模式，例如嚴苛的行為規範、對預言與異象的重視、聖靈恩賜的強調、末日的緊迫感與主再臨時間的預測，回歸初代原始教會理想的模式〔復原主義〕、平信徒宗教運動的特質，以及憑外在宗教狂熱認定靈性的高低，一而再、再而三的重現於教會史舞台上。孟他努派的興衰起落，成了日後靈恩運動的一個模式。在今日五旬節派的運動中也看到他們的影子，充滿奮興與火熱的靈，

四. 初代教會對靈恩的看法

孟他努派為教會帶來了一個很重要的問題，這問題在以後興起的靈恩運動中反覆出現：「最後一個使徒死後，教會還有沒有神蹟和預言呢？」反對靈恩運動的人完全否認有這種可能，這卻不是古教父的看法，如游斯丁、愛任紐，和俄利根，他們都證明在他們那一代仍有人奉主的名行神蹟，平常崇拜中也有說預言。

1. **十二使徒遺訓**：這本書是成文於二世紀，託 12 使徒之名而作的，為當時教會所接納。書中說到有關接待先知的教導，顯然先知是教會重要的職分之一。
 - a. 凡有使徒到你們那裡去，接待他如接待主，但他只得在你們處住一、兩天，然若住三天，他便是假先知了。使徒出門的時候，不可受人的禮物，只可領取餅食，夠他所要到的當晚住宿之地；若他索取銀錢，便是個假先知了。
 - b. 凡藉著聖靈說話的先知，不可批判他，以免得罪聖靈(太 12:31)，但不是藉靈說話的都是先知，惟有遵行主的行為才是先知，所以要他的行為。
 - c. 先知教訓真理，若他不照所教的而行，便是假先知。
 - d. 若他藉著靈說：給我金錢或別的東西，你們不要聽他。
2. **游斯丁**：他描述在他的時代，有許多基督徒奉耶穌基督的名趕鬼，並治好了一些靠藥物都治不好的人。那時代的靈恩似乎普遍存在教會中。
3. **愛任紐**：他說到教會領受數不清的恩賜，如行神蹟，趕鬼，說預言，看異象，醫病，使死人復活，在他那時代有好多這樣的見證人。這些恩賜是從神白白領受，也就白白服事。並藉著方言和預言的服事，使大家得益處。
4. **特土良**：他提到異象和預言都是神應許賜給教會，聖靈其它的能力是教會的力量，祂也就是為了教會被差遣來的，祂賜下所有的恩賜給所有的人，正如主分賜給每一個人。鼓勵基督徒向主求特別的恩典，就向孩子求父母一樣。
5. **優西比烏**：史家優西比烏指出聖靈的能力在世界各地顯現出來，要祝福教會。
6. **奧古斯丁**：奧古斯丁提到方言，有時代的意義：「因為那時必須要用各種的方言將聖靈表明出來，預表神的福音要傳遍全地。這個現象是為了預表福音，之後就消逝了。」奧古斯丁認為在第四、五世紀之時，「聖靈的恩賜」已經完全離開當時的教會，「求聖靈」的事已成歷史陳跡。他雖承認使徒時代，信徒得著聖靈會說方言，但卻認為自己處於屬靈恩賜停降的世代。他可能是第一位提出「屬靈恩賜停降論」的神學家，他的理論影響後世的神學家甚鉅，在他之後的馬丁路德及加爾文都受到他的影響，也抱持著同樣的觀點。現今傳統教會也受到這種看法的影響，堅決相信聖靈恩賜已經停止了。

五. 結論

孟他努派是教會裡所興起的靈恩運動，在教會歷史中，卻一直被視為異端，沒有得著應有的重視。直到廿世紀興起五旬節和靈恩運動，他們才再次被檢視。研讀教會歷史，是叫我們從歷史中得著教訓，我們認識真理，現今比初時更加成熟。孟他努派有可學習之處，也有可警惕之點；歷史可能重演，錯誤可能再犯，但願賜人智慧和啟示的靈使我們真認識基督，也明白祂在教會中所要顯出的榮耀。